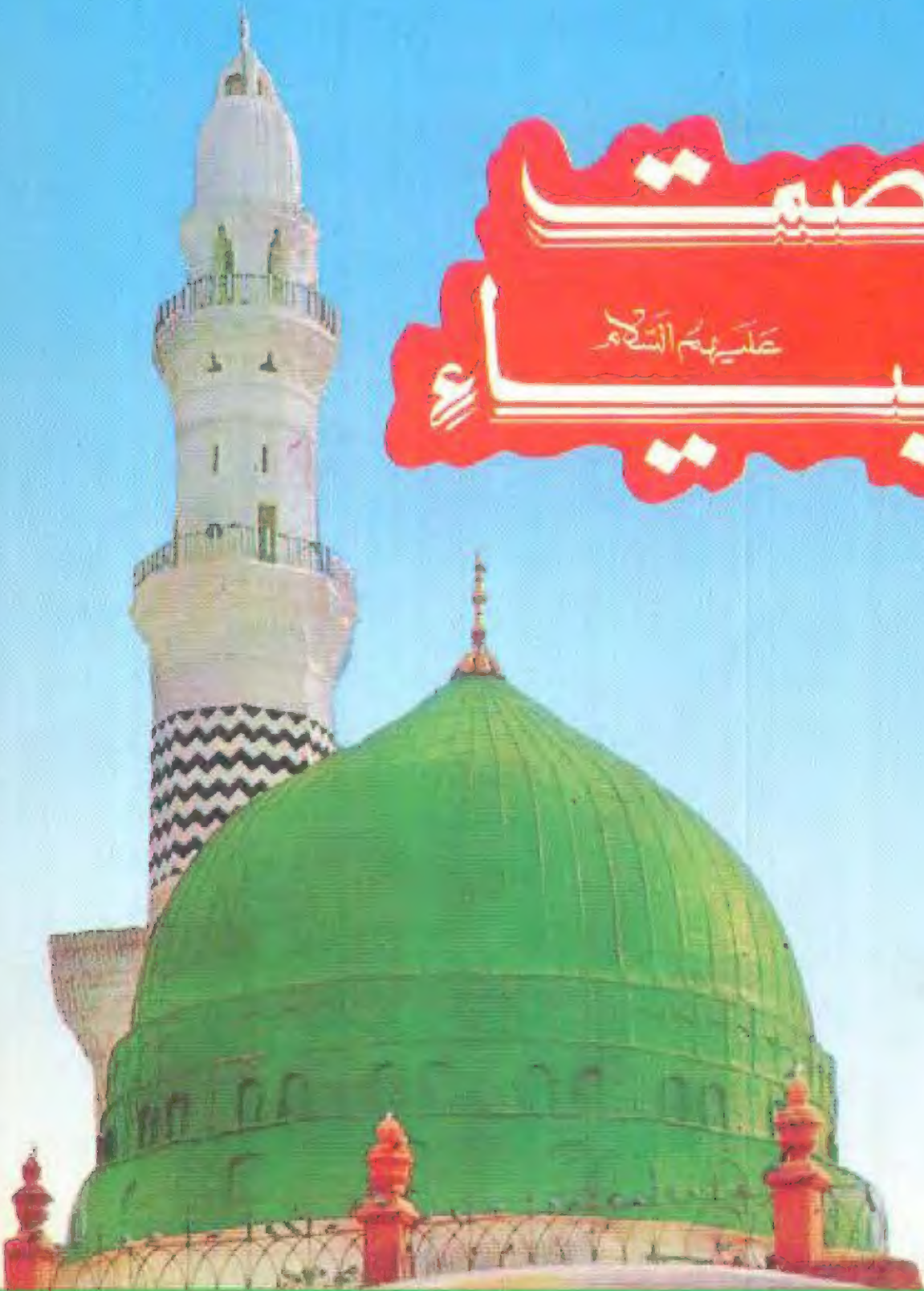


غزالیان جعفر علیہ السلام سید احمد سعید کاظمی  
زفرات:

# عصمت انبیاء علیہم السلام



جمعیت اشاعت اہلسنت

مفت سید اشاعت نمبر ۳۴

نور مسجد کاغذی بازار میٹھا در کراچی



## بسمہ تعالیٰ

الصلوة والسلام عليك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عصمت انبیاء علیہم السلام ایک ایسا عقیدہ ہے کہ جس پر مذہب حق اہلسنت و جماعت کا ہمیشہ سے اتفاق رہا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام گناہوں سے قطعی منزہ و معصوم ہیں اور ان کی جناب میں گناہ کا عقیدہ رکھنا صریح کفر الہی اور قمر خداوندی کو دعوت دینا ہے۔

آج تک بد بخت دیوبندی اور نجدی ہی اس بات کے درپے تھے کہ کسی طرح سرور دو جہاں علیہ الفضل الصلوٰۃ والتسلیم کی شان پاک میں نہ صرف یہ کہ تحقیقی پہلو نکالا جائے بلکہ خناس کی طرح ایسے اشخاص کے دلوں میں بھی کھنکا پیدا کیا جائے جو کہ عظیم و توقیر کے قائل ہیں۔ اپنے ان مقاصد مذمومہ کے حصول کے لئے یہ مخصوص بد عقیدہ گروہ اپنے خبث باطنی کے تحت کبھی آیات قرآنیہ اور کبھی احادیث مبارکہ کے من گھڑت معنی و مفہیم نکال کر بھولے بھالے مسلمانوں کو گمراہی کی عمیق دلدل میں دھکیلے رہتے ہیں۔ مگر افسوس صد افسوس! کہ آج کل ان کی دیکھا دیکھی چند گندم نما جو فروش آستین کے سانپ ایسے بھی پیدا ہو گئے ہیں جنہوں نے اپنے اوپر سنیت (بریلویت) کا لیبل لگا کر ان ہی گندے اور پھوہڑ عقائد کی حمایت شروع کر دی ہے جو کہ عقائد اہلسنت و الجماعت کے سراسر متافی ہیں۔

حضرت علامہ مولانا سید احمد سعید شاہ کا قلمی صاحب نے اپنے رسالے ”عصمت انبیاء علیہم السلام“ میں اپنے خامہ نور فزا سے بڑے مدلل اور جامع انداز میں بیان کیا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شان مبارک میں گناہ کا عقیدہ رکھنا کیسا ہے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ اس رسالے کے مطالعے سے ان تمام غلط و غلیظ عقائد کی دھند آنکھوں کے سامنے سے چھٹ جائے گی جو گروہ دیابلیہ کی مذموم کاوشوں کا نتیجہ ہے۔

جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی ۳۳ ویں کڑی کے طور پر اس رسالے کو شائع کرنے کا شرف حاصل کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اپنے پیارے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صدقے و طفیل سے جمعیت کی اس سعی کو قبول فرماتے ہوئے اس رسالے کو نافع ہر خاص و عام بنائے۔ آمین

بجاہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

سید محمد امین قادری

صدر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)



# عصمتِ انبیاء علیہم السلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حادثاً و مصتباً و مستملاً قطع نفی دیگر خصوصیات و کمالات نبوت کے اتنی بات تو ہر اس شخص کے نزدیک مسلمات سے ہے جو اللہ تعالیٰ کی نازل کی ہوئی کسی کتاب اور دین سادہ پر اعتقاد رکھتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام خدا تعالیٰ کے پیغمبر اور اس کے احکام کے مبلغ ہوتے ہیں جن کا کام لوگوں کو راہِ ہدایت دکھانا اور نجات اخروی کے طریقے بتانا ہے عقل والضاف کی روشنی میں اتنی ہی بات ان کی مصونیت تسلیم کرنے کے لئے کافی ہے۔

مگر انتہائی افسوس و تعجب ان اہل کتاب پر ہے جنہوں نے نبیوں کو ہی ان کران کے متعلق ایسے ناپاک من گھڑت قصے وضع کئے اور حیا سوز بہتان تراشے جنہیں سن کر انسان شرم سے پانی پانی ہو جاتی ہے اور ایک انتہائی گندہ گند آدمی بھی ان کے قصہ سے نفرت کرنے لگتا ہے۔

مثال کے طور پر سیدنا لوط علیہ السلام کا ان کی صاحبزادیوں سے متعلق وہ شرمناک واقعہ جو بائبل میں مرقوم ہے سامنے رکھ لیجئے حیا اجازت نہیں دیتی کہ وہ الفاظ نقل کئے جائیں۔ ناظرین کرام! اگر یقیناً نقل کئے لئے اصل عبارت دیکھنے کے خواہشمند ہوں تو پیدائش باب ۱۹، آیت ۳۰ تا ۳۸ بائبل صفحہ ۱۰ پر ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔

اس کے جواب میں میسائیوں کا یہ کہنا کہ یہ سب کچھ لوط علیہ السلام کی لامصلیٰ ہی ہوا



ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ان افعال کی نوعیت ایسی ہے جو اللہ کے  
 نبی کی شان کے لائق کسی حال میں نہیں ہو سکتی۔ یہ بے حیائی عام آدمی کے لئے بھی  
 سنت ذلت و رسوائی کا موجب ہے چہ چائیکہ ایک نبی کے لئے اس کا ارتکاب تسلیم کیا جائے  
 ایسی لاعلمی انبیاء علیہم السلام کے منصب نبوت کے پیش نظر عقل سلیم ایک آن کے لئے  
 بھی ان کے حق میں ممکن تسلیم نہیں کرتی۔ خدا کا نبی خدا کے قدوس کی طرف سے نوزہوت  
 کی وہ روشنی اور بصیرت لے کر آتا ہے جس کے ہوتے ہوئے اس قسم کی لاعلمی اس کے  
 حق میں ممکن نہیں بلکہ ایسی حالت کا اس پر طاری ہونا اس بات کو مستلزم ہے کہ اس  
 لاعلمی کے حال میں نبی نوزہوت سے محروم ہو جائے یعنی اس وقت وہ نبی نہ رہے حالانکہ  
 نبوت ایسی صفت نہیں کہ کسی نبی میں کبھی ہما ہو کبھی نہ ہو۔ نبی ہر وقت نبی ہوتا ہے اور  
 نبوت اس کے کسی حال میں سلب نہیں کیا جاتا۔ ایسی صورت میں لاعلمی کا فخر پیش کرنا بھلے  
 علم کا دلیل ہے۔

ہاں یہ ممکن ہے کہ نبوت و رسالت کے کسی کمال کی تکمیل اور اس کے ٹھوٹے لئے  
 یا اللہ تعالیٰ کی کسی و دوسری حکمت کے پورا ہونے کی بناء پر کسی وقت خاص میں نبی پر کسی  
 صفت محمودہ جیسے رحم و کرم، شفقت و رافت کے حال کا غلبہ ہو جائے اور اس کے  
 باعث متھوڑے سے وقت کے لئے نبی پر ہلکا سا عدم التفات یا لیان طاری ہو جائے  
 تاکہ اس حال میں کمال نبوت کی تکمیل و ٹھوٹے ہو سکے اور اللہ تعالیٰ کی وہ حکمت جس کا پورا  
 ہونا اسی حالت عدم التفات پر موقوف رکھا گیا تھا پوری ہو جائے جس کی مثالیں کثرت  
 انبیاء علیہم السلام کے بے شمار واقعات کے ضمن میں قرآن و حدیث میں موجود ہیں۔

مثلاً آدم علیہ السلام، نوح علیہ السلام، ابراہیم علیہ السلام، اسماعیل علیہ السلام  
 یعقوب علیہ السلام، یوسف علیہ السلام، داؤد علیہ السلام، سلیمان علیہ السلام، موسیٰ علیہ السلام  
 اور ان کے علاوہ اللہ تعالیٰ کے دوسرے نبیوں بالخصوص آتائے نامدار، تاجدار مدنی حضرت  
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت پاک میں اس قسم کے بہت سے واقعات پائے جاتے  
 ہیں جو اہل علم سے مخفی نہیں، لیکن ان میں سے کوئی واقعہ ایسا نہیں جو کسی لحاظ سے بھی منصب



نبوت کے منافی ہو بلکہ ان سب کی نوعیت یہ ہے کہ ان سے کمالات نبوت کا جلوہ اور اللہ تعالیٰ کی حکمتوں کی تکمیل وابستہ ہے۔

اہل کتاب کے نزدیک منصب نبوت کے بارے میں شرمناک تصور کی ایک جھلک ہم ناظرین کرام کے سامنے بائبل کے حوالہ سے پیش کر چکے ہیں۔ اس کے علاوہ دیگر انبیائے کرام علیہم السلام کے متعلق جو اخلاق سوز واقعات اہل کتاب کے یہاں پائے جاتے ہیں ان کا تفصیلی بیان ہمارے لئے ناممکن ہے۔ اہل علم حضرات سے یہ حقیقت مخفی نہیں کہ بعض اہل اسلام ناقصین و مؤخرین نے بھی اپنی سادہ لوحی بنا پر وہ بعض حکایات نقل کر دیں جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت اور منصب نبوت کے منافی ہیں۔ متاخرین علماء نے جب انہیں کتاب و سنت اور عقل سلیم کی روشنی میں پرکھا اور ان کی چھان بین کی تو ان پر یہ حقیقت پوری طرح واضح ہو گئی کہ یہ سب حکایات دروایات محض بے اصل ہیں اور اہل کتاب کے افتراء اور بہتان کے سوا ان کی کوئی حقیقت نہیں۔ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں اور ان کے علاوہ دیگر مفسرین کرام نے اپنی تصانیف جلیلہ میں ان کا رد و البطلان فرمایا جیسا کہ تفسیر کبیر وغیرہ میں جا بجا اس کی تصریحات موجود ہیں لیکن ان بعض اہل علم مصنفین پر انتہائی افسوس ہے جنہوں نے اس قسم کی بے سرو پار وایات سے متاثر ہو کر عصمت انبیاء علیہم السلام کا انکار کر دیا۔ صرف یہی نہیں بلکہ انہوں نے عصمت نبوت کے خلاف دلائل قائم کرنے کی مذموم کوشش کی۔ انشاء اللہ ہم آگے چل کر ان کے جوابات ہدیہ ناظرین کریں گے۔ غالباً انہوں نے سمجھا کہ بائبل آسمانی کتاب ہے اور آسمانی میں تحریف نہیں ہو سکتی حالانکہ یہ خصوصیت صرف قرآن مجید کو حاصل ہے کہ اس میں تحریف کلمات ممکن نہیں آئی ہے اس کے فہم کو بھی معجزہ قرار دیا گیا اور فاتوہ مسودۃ من مثله داد عوا شہدائکم منہ دن اللہ فرما کر اس حقیقت کو واضح کر دیا گیا کہ قرآن مجید ایسا کلام الہی ہے جس کا کوئی حصہ الگ کر کے غیر اللہ کے کلام کا پیوند اس میں نہیں لگایا جاسکتا۔ اور تورات و انجیل کے متعلق صاف صاف ارشاد فرمادیا کہ یعرفون الکلم عن موضعہ مختصر یہ کہ قرآن کا معجزہ ہونا جن بے شمار حکمتوں کا حامل ہے ان میں ایک حکمت ان کی



یہ بھی ہے کہ الفاظ قرآن میں تحریف کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو جائے کیوں کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن پر قرآن مجید نازل ہوا خاتم النبیین ہیں۔ اگر آپ کی لائی ہوئی کتاب کے الفاظ میں بھی تحریف ہو جائے تو اس کے ازالہ کے لئے کسی نبی کی بعثت ضروری قرار پائے گی جو ختم نبوت کے منافی ہے۔

چوں کہ اس وقت ہمارا موضوع عصمت انبیاء ہے اس لئے ہم اس مسئلہ کو یہاں زیادہ طول نہیں دینا چاہتے۔

## دین سماوی کا وجود عصمت نبوت پر موقوف ہے

جسے کہ آسمانی دین صرف انبیاء علیہم السلام کے واسطے سے نازل ہوا ہے تو عصمت نبوت سے بھی مجال انکار باقی نہیں رہتی کیوں کہ جو شخص کجرو ہوتا ہے وہ خود صراطِ مستقیم پر قائم نہیں رہتا چ جائے کہ وہ سروں کو خدا کے دین اور صراطِ مستقیم کی طرف بلائے۔

## عصمت نبوت کا عقیدہ اسلام کی خصوصیت ہے

فخصیۃ ہے کہ اس نے انبیاء علیہم السلام کے واسطے نبوت کو ان تمام بیوت نقائص اور ذمائم و قباہ سے پاک قرار دیا جو غلط نبوت کے منافی ہیں۔ اسلام کے سوا کسی دین میں عصمت نبوت کا عقیدہ نہیں پایا جاتا۔

اس مختصر تمہید کے بعد اب ہم اصل موضوع کی طرف آتے ہیں۔ ہمارا موضوع ہے عصمت انبیاء علیہم السلام جس کے معنی ہیں نبیوں کی عصمت لہذا ہم نبی اور عصمت دونوں کے معنی پر روشنی ڈالتے ہیں تاکہ ناظرین کو ام اصل موضوع کو ابھی طرح ذہن نشین کر لیں۔

لفظ نبی منقول عربی ہے یعنی اسے لغت سے عرفِ شرع میں نقل کیا گیا ہے پہلے ہم لفظ نبی کے لغوی معنی بیان کرتے ہیں جس کے ضمن میں اس کے ماخذ (نبوت) کے معنی پر بھی روشنی پڑ جائے گی۔ کیوں کہ مشتق میں اس کے ماخذ کے معنی کا پایا



جاننا ضروری ہے۔

لفظ نبی کے معنی [نبی کے معنی (۱) (مخبر یعنی خبر دینے والا) (۲) (مخبر یعنی خبر دیا ہوا) (۳) طریق واضح (۴) ایک جگہ سے دوسری جگہ نکلنے والا (۵) ایک جگہ سے دوسری جگہ نکالا ہوا (۶) پوشیدہ اور چکی آواز سننے والا (۷) ظاہر۔ (۸) رخصت اور بلندی والا۔

لفظ نبی کے منقولہ بالا آٹھ معنی لغوی ہیں اور عرف شرع میں نبی اس مقدس انسان کو کہا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کا ایسا مخلص ہے، مخلص اور برگزیدہ ہو جسے اللہ تعالیٰ یہ فرمائے کہ میں نے تجھے فلاں قوم یا تمام لوگوں کی طرف اپنا مبلغ، پیغامبر اور نبی بنایا ہے، یا میری طرف سے میرے بندوں کو میرے احکام پہنچا دے یا اس قسم کے اور الفاظ جو ان معنی کا نائو دیتے ہیں جیسے بعثتک و نبیئک اللہ تعالیٰ اسے فرمائے اور نبوتہ عرف شرع میں انبیا من اللہ کو کہتے ہیں بعض علماء نے اطلاع علی الغیب سے بھی نبوت کی تفسیر کی ہے۔ جیسا کہ قاضی حیا رضی اللہ عنہ نے شفا شریف میں علامہ قسطلانی نے، مواہب لدنیہ میں اتمام فرمایا ہے۔

لفظ نبی کے یہ آٹھ لغوی معنی جو بیان کئے گئے ہیں وہ سب عرفی نبی میں پائے جاتے ہیں۔ کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے احکام سے خبردار کیا جاتا ہے اس لئے مخبر ہے اور ارشادات خداوندی کی خبر اپنی امت کو دیتا ہے لہذا مخبر ہے اور اس کی ذات نجات اخروی کا روشن دستہ اور معرفت خداوندی کا وسیلہ ہے اس لئے وہ طریق واضح ہے اللہ کا نبی و رسول کی انتہائی ایذا رسانی کے بعد حکم ایزدی ایک جگہ سے نکل کر دوسری جگہ جاتا ہے، یا کفار کی طرف سے شدید عداوت کی بناء پر بظاہر اس کا اخراج محل میں آتا ہے اس لئے وہ خارج اور مخبر بھی ہے۔ نبی وحی الہی کی صحت خفی اور چکی آواز منقولہ لہذا اس میں صحت خفی سننے کے معنی بھی پائے جاتے ہیں، نبی علامات نبوت معجزات و آیات کا حامل ہونے کی وجہ سے کامل طور کی صفت سے متصف ہو جاتا ہے اس لئے وہ ظاہر بھی ہے جہانی اور روحانی اعتبار سے اللہ کے نبی کا مقام سب سے



بلند ہوتا ہے اس لئے اس میں رفعت اور بلندی کے معنی بھی موجود ہیں۔ نبوت احمدی کے  
معنی کی یہ تفصیلات ہم نے حسب ذیل کتب سے اخذ کی ہیں۔ مسامرو۔ خبر اس۔ شرح  
مواقف مفردات امام راقب آصفہانی، اقرب الموارد، شفاء قاضی عیاض، مواہب اللدیہ  
عبارات مع تراجم ہدیناظرین ہیں۔

۱۔ مسامرو میں ہے۔

و اما اصله لغة فلفظه بالهمزة و به قرأنا فتح من النبأ وهو  
الخبر فاعل اي مُنبئ عن الله و بمعنى اسم  
المفعول اي مُنبأ لان الملك يتجهم عن الله بالوسی و به همز و به قرأ  
الجهود وهو ما تخفف الهموز بقلب الهمزة و او ا ثمة ادغام  
الياء فيها و اما من النبوة او النبوة يقع النون فيهما اي الارتفاع  
فهو ايضا فاعل اي اسم الفاعل او بمعنى اسم المفعول لان النبي  
مرتفع الرتبة على غيره او مرفوعها كما رتب مسامرو جدهم صبح مرمث

از روئے لغت لفظ نبی کی اصل ہمزہ ہے یہی نافع کی قرأت ہے کہ انہوں نے  
اسے نبأ سے مشتق مانا ہے جس کے معنی خبر ہیں اس تقدیر پر (لفظ نبی فاعل کے وزن پر  
اسم فاعل ہے جس کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبر دینے والا یا اسم مفعول ہے جس کے  
معنی ہیں منجانب اللہ خبر دیا ہوا۔ اس لئے کہ فرشتہ نبی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی  
کے ساتھ خبر دیتا ہے اور بلا ہمزہ کے بھی اس کی اصل ہو سکتی ہے۔ جہود کی قرأت یہی ہے  
اور اس قول پر لفظ نبی کو ہمزہ کا متخف مانا جائے گا بایں طور کہ اس کا ہمزہ واؤ سے بدلا  
گیا ہے پھر اس میں یا کو مدغم کر دیا گیا ہے۔ یا یہ کہا جائے کہ وہ نبوة یا نبأ سے  
انخذ ہے ان دونوں میں نون مفتوح ہے۔ ان دونوں لفظوں کے معنی ہیں ارتفاع  
اس تقدیر پر بھی لفظ نبی فاعل کے وزن پر اسم فاعل یا اسم مفعول ہے۔ کہوں کہ نبی اپنے  
غیر پر بلند مرتبہ رکھنے والا ہوتا ہے۔ یا یوں کہہ دیجئے کہ وہ تب کے اعتبار سے  
بلند کیا ہوا ہوتا ہے۔



۲۔ نبراس میں ہے۔

فالنبی مشتق من النبأ الفتح الباء وهو بمعنى الاخبار او الظهور او  
من النبأ بسكون الباء وهو الصوت الخفي وكل من المعاني الثلاثة صحيح  
في النبى لان مخبر وظاهر الحقيقة وسماع الوحي (نبراس ص ۷)  
پس لفظ نبی بنا بفتح الباء سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں اخبار یا ظہور یا نبأ  
بسكون الباء سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں پوشیدہ آواز اور یہ تینوں معنی ہی  
میں پائے جاتے ہیں کیوں کہ وہ خبر دینے والا بھی ہے اور علامات نبوت کے ساتھ بحیثیت  
نبی ہونے کے ظاہر الحقیقت ہے اور وحی الہی و صوت خفی کو سننے والا ہے۔

۳۔ شرح مواقف میں ہے۔

المقصد الاول في معنى النبى ( وهو لفظ منقول في العرب عن صماء  
اللفوى الى معنى عرفى اما المعنى اللغوى رفيل هو النبى ) واشتقاقه  
ومن النباء ( فهو حينئذ مضموم مكثه يخفف ويدغم وهذا  
المعنى حاصل لمن اشتبه بهذا الاسم ر لا نبأه عن الله تعالى  
وقيل النبى مشتق ومن النبوة وهو الارتفاع ) يقال نبى فلان  
اذا ارتفع وعلى الرسول عن الله تعالى موصوف بذلك ( علوشانه )  
وسطوع برهانه وقيل من النبى وهو الطريق لانه وسيلة  
الى الله ( شرح مواقف جلد ۸ صفحہ ۲۱۸-۲۱۹ طبع مصر )

پہلا مقصد نبی کے معنی میں۔ لفظ نبی اپنے لغوی سلبی سے عرف شرع میں معنی  
عرفی کی طرف منقول ہے اس کے لغوی معنی کے متعلق ایک قول یہ ہے کہ نبی کے معنی میں  
خبر دینے والا اور اس کا اشتقاق النساء سے ہے۔ اس لئے وہ پہلو ہو گا مگر متعفف  
اور مدغم فیہ اور یہ معنی یعنی خبر دینے والا ہر اس مقدس شخص میں پائے جاتے ہیں  
جو نبی کے نام سے شہوتے کیوں کہ وہ منجانب اللہ خبر دیتا ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ وہ  
نبوت سے مشتق ہے جن کے معنی ہیں ارتفاع عرب کے محاورہ میں قنبی فلان اس



وقت کہا جاتا ہے جب کوئی شخص رفیع المرتبت اور بلند رتبہ ہو جائے اور اللہ کا نبی اپنی  
 شان کی بلندی اور برہان نبوت کی روشنی کی وجہ سے اس کمال کے ساتھ موصوف ہوتا ہے  
 تیسرا قول یہ ہے کہ وہ اس لفظ نبی سے ماخوذ ہے جس کے معنی ہیں "الطریق" یعنی راستہ  
 کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف وسیلہ ہوتا ہے۔

۴۔ مفردات میں ہے :

والنبا الصوت الخفي مفردات ص ۵۵

نبا (و بسكون الباء) صوت خفي كوكبته ہیں۔

اسی مفردات امام راغب میں ہے۔

النبي بغير همز .... وقال بعض العلماء هو من البنية اى الرفعة  
 نبى نبياً لرفعة محله عن سائر الناس المدلول عليه بقوله  
 ودفعناه مكانا عليا ..... والبنوة والنبوة الارتفاع .....

( مفردات ص ۵۵ طبع مصر )

بعض علماء نے کہا ہے کہ نبی "نبوة" سے مشتق ہے جس کے معنی ہیں رفعت  
 و بلندی، اور نبی کا نام نبی اس لئے رکھا گیا کہ اس کا مقام تمام لوگوں سے اونچا ہوتا ہے  
 جس پر اللہ تعالیٰ کا قول "ودفعناه مكانا عليا" و "النبوة والبنوة" اور (نبوت میں) "نبوة"  
 اور نباوة " کے معنی ارتفاع ہیں۔

۵۔ اقرب الوارو میں ہے۔

(النبوة) اسم من المنبى وهو الاختيار عن الله تعالى ويقال

النبوة بالقلب والادغام اقرب الوارو جلد ۲ ص ۵۹ طبع مصر

"النبوة" اسم ہے "النبى" سے اور وہ نبوة اخبار من اللہ تعالیٰ کے معنی میں

ہے اور اس لفظ النبوة کو قلب و ادغام کے ساتھ النبوة بھی کہا جاتا ہے۔

اسی اقرب الوارو میں ہے۔

"النبي ايضا الخرج من مكان الى مكان فعيل بمعنى فاعل وقيل



المخرج فيكون فعلاً بمعنى مفعول هو أقرب الراء جده ۱۱۰ جع مصر  
 ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف نکلنے والے کو بھی ۔ نبی کہتے ہیں ۔ یہ فیصل  
 کے وزن پر اسم فاعل ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف نکلنے والے  
 کو بھی ۔ نبی ، کہا گیا ہے ۔ اس تقدیر پر فیصل یعنی مفعول ہو گا ۔

## لفظ نبی کے عرفی معنی | ۱۰ شرح مواقف میں ہے ۔

( واما ) مسماہ ( في العرف فهو عند اهل الحق ) من الاشاعرة و  
 غيرهم الملبسين ( من قائله الله ) تعالى من اصطفاة من عباده  
 ارسلناك الى قوم كذا اول الناس بيضا او بلغمه عني وغره من  
 الانفاظ ، المفيدة لهذا المعنى كبعثتك ونبهت

( شرح مواقف جلد ۸ ص ۲۱۷ جع مصر )

حق پرست علماء اشاعہ وغیر ہم اہل ملت کے نزدیک حرف شرح میں لفظ نبی کا  
 مسما کہ وہ مقدس شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے ایسا برگزیدہ ہو جسے اللہ تعالیٰ  
 فرشتے کو میں نے تجھے اپنا پیغمبر بنا کر نکالا قوم یا تمام لوگوں کی طرف بھیجا یا میری طرف سے  
 تو انہیں میرے احکام پہنچا دے اور اس طرح کہ الفاظ جن کا مفاد یہی معنی ہوں جیسے بعثت  
 دینے کے معنی بھیج دیا ۔ نبی ( میری طرف سے میرے بندوں کو خبر پہنچا دے )  
 ۷ شفاء قاضی عیاض میں نبوة شریب کا تفسیر ان الفاظ میں فرمائی ۔

۸ النبوة التي هي الاطلاع على الغيب " شفاء شریف ص ۲۸۱

یعنی وہ نبوت جو اطلاع علی الغیب ہے ۔

۸ بعینہ یہی عبارت مواہب لدنیہ میں علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اتمام فرمائی ہے  
 دیکھئے مواہب لدنیہ جلد ۱ ص ۲۸۱

موضوع کلام کا جزو ثانی | موضوع کلام کے جزو اول کے بعد جزو ثانی کی  
 طرف آئیے اور لفظ " عصمت " کے معنی پر



غور کیجئے ہم انحصار کے پیش نظر اس کے صرف اصطلاحی معنی کے بیان پر اکتفا کرتے ہیں  
 عصمت کی تعریف | ۱۔ مشہور کتاب تعریف الاشیاء میں علامہ میر  
 تہ شریف جرجانی فرماتے ہیں۔

”العصمة ملكة اجتباب المعاصي مع التمكن منها“

(تعریف الاشیاء ص ۶۵ جع مصر)

گناہ کر سکنے کے باوجود گناہوں سے بچنے کا ملک عصمت ہے۔

۲۔ یہی عبارت اقرب الموار و میں ہے۔ ملاحظہ ہو اقرب الموار و جلد ۲ ص ۹۱ طبع مصر  
 ۳۔ مفردات میں ہے۔

وعصمة الانبياء حفظه اياهم اولاً بما يخصهم به من صفات الجبروت  
 ثم بما ادا لهم من الفضائل الجسمية والنفسية ثم بالنصرة  
 وثبت اقدامهم ثم بالنزال السكينة عليهم وبالحفظ والبر  
 وبالترقيق (مفردات امام رغب الصفحہ ۳۴۱ جع مصر)

”عصمت انبیاء“ کے معنی ہیں اللہ تعالیٰ کا اپنے نبیوں کو دہر قسم کی برائی سے محفوظ  
 رکنا، اولاً اس صفہ جو ہر کی وجہ سے حوائی کے ساتھ خاص ہے پھر ان کے فضائل جسمیہ  
 اور نفسیہ کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے انہیں عطا فرمائے پھر اپنی نصرت خاص اور انہیں  
 ثابت قدم رکھنے کے ساتھ پھر ان پر سکون و طمانیت نازل فرما کر اور ان کے قلوب کو  
 بکوردی سے بچا کر اور اپنی توفیق ان کے شامل حال فرما کر۔

۴۔ یہی مضمون دستور العبد میں ہے دیکھیے دستور العباد جلد ۱ ص ۳۲۵  
 ۵۔ نبی اس میں ہے۔

العصمة ملكة نفسانية يخلقها الله سبحانه في العبد فتكون مبدءاً  
 لعدم تخلق الذنب فيه (نبی اس ص ۵۲۱)

عصمت وہ ملک نفسانیہ ہے جسے اللہ تعالیٰ اپنے برگزیدہ بندے (نبی) میں  
 پیدا کرتا ہے جو اس میں گناہ پیدا نہ ہونے کا سبب بن جاتا ہے۔



۶۔ شرح عقائد نسفی میں ہے۔

و حقيقة العصمة ان لا يخلق الله في عبد الذنب مع بقاء قدرته  
و اختياره (شرح عقائد نسفی ص ۷۳)

عصمت کی حقیقت یہ ہے کہ بندہ سے کی قدرت اور اختیار کے باقی رہنے  
کے باوجود اللہ تعالیٰ کا اس بندہ میں گناہ پیدا نہ کرنا۔

۷۔ اسی شرح عقائد میں بقول بعض علماء عصمت کی تعریف اس طرح بھی منقول ہے۔

هي لطف من الله تعالى يحمله على فعل الخير و ينجبه عن الشر مع بقاء  
الاختيار حقيقة فلا يتلازم (شرح عقائد ص ۷۴)

عصمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک ایسا لطف ہے جو اللہ تعالیٰ کے مقدر  
بندہ (نبی) کو فعل خیر پر براہیگنہ کرتا اور اسے شر سے بچاتا ہے  
مع البقاء اختیار کے تاکر ابتلا کے معنی برقرار رہیں۔

۸۔ مجمع بحار الانوار میں ہے۔

والعصمة من الله دفع الشر (جلد ۱۲ ص ۳۹۳)

عصمت من اللہ دفع شر ہے۔

۹۔ مسامرہ میں ہے۔

(العصمة) المسترطة معناها تخصيص القدرة بالطاعة فلا

يخلق له (ای لمن وصف بعد قلة المحصية)

(مسامرہ جلد ۲ ص ۸۱)

عصمت مشروطہ کے معنی ہیں قدرت کا طاعت کے ساتھ خاص کر دنیا  
پس جو شخص اس عصمت کے ساتھ موصوف کیا جاتا ہے اس کے لئے معرفت  
کا قدرت پیدا نہیں کی جاتی۔

نبوة و عصمت کے متعلق ہم نے اکابر علمائے امت کے اقوال نقل کر کے ان کا  
خلاصہ ترجمہ بدینہ ناظرین کر دیا ہے اور تفصیلی ابھاث کو صرف اختصار کلام کے لحاظ سے



فطرانہ انداز کر دیا ہے۔ اجزاء کے موضوع کی تشریح کے بعد ضرورت نبوت پر بھی کلام کرنا ضروری ہے تاکہ منکرین نبوت کے شکوک و شبہات کا ازالہ ہو جائے اس کے بعد حکمت بعثت پر بھی غور کرنا ہے تاکہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ذاتِ قدسیہ کے ساتھ عصمت کا تعلق اچھی طرح واضح ہو سکے۔

**ضرورت نبوت** | اس میں شک نہیں کہ انسان میں جہانیت، حیوانیت اور ملکیت سب کچھ موجود ہے جسم کے متعلقات و مناسبات

جہانیت کے لئے ضروری ہیں جیسے زمان و مکان، شکل و تنہائی، حیثیت و مقدار وغیرہ اور حیوانیت کے لوازمات و متعلقات حیوانیت کے لئے لازم ہیں جیسے کھانا پینا اور اس کے متعلقات، علیٰ ہذا القیاس ملکیت کے مصوعات و متعلقات کا ملکیت کے لئے ہونا ضروری ہے جیسے تسبیح و تہجد۔ لیکن جس طرح جہانیت و حیوانیت ملکیت میں ان کے ادھر و گھومتی ہیں۔ اسی طرح ان کے جملہ ضروریات و مناسبات بھی ضروریات و مناسبات انسانیہ کے آس پاس گردش کرتے ہیں۔ بلکہ یوں کہیے کہ انسان کل کائنات کے حقائق لطیفہ کا مجموعہ ہے اور سب مخلوقات انسان کی خادمہ اور انسان سب کا مخدوم ہے۔ لہذا کل مخلوقات کی ضروریات انسان کی ضروریات کی خادمہ اور انسانی ضروریات سب کی مخدوم ہیں۔ گو یا کل کائنات کی ضروریات، ضروریات انسانیہ کے محمول پر گھوم رہی ہیں۔ دنیا نے انسانیت کا یہ عظیم الشان نظام دامنِ نبوت سے وابستہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن افراد انسانی کا رابطہ بارگاہِ نبوت سے وابستہ ہے یہی وجہ ہے کہ جن افراد انسانی کا رابطہ بارگاہِ نبوت سے قائم نہیں ہوا وہ حیوانیت اور ہر حیثیت کے غلاموں میں جا گرے۔

**ضرورت نبوت پر پہلی دلیل** | مقصد تخلیق کے حصول کا موقوف علیہ ہمیشہ ضروری ہوا کرتا ہے انسان معرفتِ الہیہ

کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور خدا کی معرفت کا حاصل ہونا نبوت و رسالت کے بغیر ممکن نہیں اس لئے نبوت و رسالت کا وجود انسان کے لئے ضروری ہے۔ منکرین نبوت کا یہ کہنا



علم و عقل کی روشنی میں قطعاً باطل ہے کہ جب انسان کے پاس حواس اور عقل دونوں موجود ہیں تو اسے نبوت و رسالت کی کوئی ضرورت نہیں۔ میں عرض کروں گا خدا کی معرفت حاصل کرنے کے لئے نہ حواس کافی ہیں نہ عقل؛ جن لوگوں نے خدا کی معرفت کے لئے حواس کو کافی سمجھا وہ محسوسات اور منظم سرکانات کی پرستش میں مبتلا ہو گئے اور جو صریح انکار کی جرات نہ کر سکے انہوں نے ذات و صفات کے مسائل میں ایسی ٹھوکریں کھائیں کہ معرفت کی راہوں سے بہت دور چاہرے اور عقل نامتام کی دلیلوں میں بھٹک کر ظنون و ادبام کے گڑبڑوں میں جا گرے۔ قرآن کریم نے ایسے ہی لوگوں کے حق میں ارشاد فرمایا۔ ان یقتعون الا الظن وان هم الا یخرون۔ روایہ امر کہ خدا سے یا نہیں؟ اور اگر ہے تو اس کی معرفت ضروری ہے یا نہیں۔ تو یہ ایک علیحدہ مستقل موضوع ہے جس پر ہم کسی دوسرے مقام پر تفصیل گفتگو کر چکے ہیں۔ یہاں صرف اتنا عرض کر دینا کافی ہے کہ مصنوع کا وجود صانع کے وجود کی دلیل ہے اور مصنوع کی تخلیق کی حکمت و مقصد کے بغیر نہیں ہوتی اور کسی مصنوع کی حکمت تخلیق کا ثبوت ہو جانا اس مخلوق کے جہت ہونے کو مستلزم ہے۔ انسان کے اوصاف و خواص اس امر کی دلیل ہیں کہ وہ اپنے خالق کا منظر ہے۔ اب اگر وہ اس حقیقت کو پہچاننے کی صلاحیت رکھنے کے باوجود بھی نہ پہچانے تو اس نے خود اپنے وجود کو جہت قرار دے دیا اور اگر پہچانے تو چونکہ وہ ذات باری تعالیٰ کا منظر ہے لہذا اپنے آپ کو صحیح معنی میں پہچانا دراصل اپنے خالق کو پہچانا ہے۔ جیسا کہ مشہور ہے من عرفت نفسه فقد عرفت ربہ لہذا ثابت ہو گیا کہ معرفت خدا کے بغیر انسان کا وجود جہت ہے اور اگر انسان چاہتا ہے کہ میرا وجود جہت نہ ہو تو معرفت الہیہ کے بغیر اس کے لئے کوئی چارہ کار نہیں۔

**ضرورت نبوت پر دوسری دلیل** | قانون فطرت یہ ہے کہ ہر نوع کے

درکات کو معلوم کرنے کے لئے اسی نوع کا ادراک عطا کیا گیا ہے۔ مثلاً ابھرات کو جاننے کے لئے ادراک بصری اور سماعت کے لئے ادراک سمعی علی ہذا القیاس پانچوں حواس کو تیجئے۔ ہر نوع محسوس کے لئے اسی نوع



کا عامہ ہمارے اندر پایا جاتا ہے۔ اس کے بعد معقولات کا وجود ہے جنہیں معلوم کرنے کے لئے عقل عطا فرمائی گئی اور ایک اور ایک انسانی کی تک و دو حواس و عقل سے آگے نہ بڑھتی مگر اس کی ضروریات کا تعلق ان دونوں سے آگے تھا۔ جسے عالم غیب کہا جاتا ہے۔ جب تک اس عالم تک کسی کی نہ رسائی نہ ہو اس مقام کے ساتھ متعلقہ انسانی ضرورتیں پوری نہیں ہو سکتیں۔ نبوت جیسا کہ ہم عرض کر چکے ہیں اطلاع علی الغیب ہی کا نام ہے لہذا انسانی ضرورتوں کے پورا ہونے کے لئے نبوت کا ہونا ضروری ہے۔

**ضرورت نبوت پر تیسری دلیل** | مانہ سبب ادراک ہے اور اس سے غلطی بھی واقع ہو جاتی ہے، لہذا اس کے ازالہ

کے لئے عقل کا اس پر حاکم ہونا ضروری تھا۔ مگر جب عقل بھی شکوک کھلنے لگے تو اس کا ازالہ نہ عقل کر سکتی ہے نہ حواس۔ کیوں کہ حواس عقل کے محکوم ہیں اور عقل بحیثیت عقل ہونے کے مساوی ہے۔ لہذا ضروری ہوا کہ عقل پر ایسی چیز کو حاکم تسلیم کیا جائے جو غلطی سے پاک ہو اور وہ نبوت ہے کیوں کہ نبوت ہی غلطی سے مبتلا ہے۔ لہذا اختلاف عقل کی ضرورتوں سے پہنچنے کے لئے نبوت کو ماننا ضروری ہوا۔ نبوت کا غلطی سے پاک ہونا ہی عصمت نبوت کا مفہوم ہے معلوم ہوا کہ عصمت لازم نبوت سے ہے اس مقام پر زلال انبیاء علیہم السلام سے وہم پیدا کرنا درست نہیں۔ انشاء اللہ یہ فصل بحث ہم آگے چل کر مدیہ ناظرین کریں گے۔

**استدراک** | شاید اس بیان کی روشنی میں ضرورت نبوت کے ساتھ اجراء نبوت کا شبہ پیدا کر لیا جائے اس لئے گزارش ہے کہ ضرورت نبوت سے اجراء نبوت ہرگز لازم نہیں آتا۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی حکمت کے مطابق خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت مبعوث فرمایا جب کہ نوع انسانی اپنی حیات کے منازل طے کرتی ہوئی ایسے مرحلہ پر پہنچ گئی تھی کہ اس کے لئے جو نظام مقرر کیا جائے قیامت تک اس کی تمام ضروریات کے لئے وہی قابل عمل ہو۔ چنانچہ ارشاد فرمایا: **اليوم اكملت لکم**



دینگو و اتمت علیکم نعمتی و من صیت بعد الاسلام دینا میں نے آج تمہارے لئے دین کو کامل کر دیا اور اپنی نعمت تم پر تمام کر دی کہ میں نے تمہارے لئے دین کو کامل پسند کر لیا۔

یہ ارشاد خداوندی منکرین ختم نبوت کے اس شبہ کا قلع قمع کرنے کے لئے کافی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نبوة محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحمۃ کے دامن سے ایسا دین وابستہ ہے جو قیامت تک پیش آمدہ ضروریات کے پورا ہونے کا واحد ذلیعہ ہے، نبوت و رسالت محمدیہ ہی بنی نوع انسان کے ہر فرد کے لئے ضروری ہے اس کے بعد کسی کو نبوت دیا جانا مقصود نہیں۔ ضرورت نبوة کے لئے اجراء نبوة کو لازم سمجھنا اکمال دین کے منافی ہے۔

ضرورت نبوت کے بعد حکمت بعثت پر بھی غور کرتے چلیں تاکہ عصمت و نبوت کا باہمی تعلق اور زیادہ واضح ہو جائے۔  
قرآن کریم میں بعثت انبیاء علیہم السلام کی حکمتیں بکثرت آیات میں بیان کی گئی ہیں جن میں بعض حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ۔ پارہ ۳ سورہ نساء۔
  - ۲۔ و ما نرسل الا بشرین و منذرین۔ پارہ ۳ سورہ انفصام۔
  - ۳۔ و من یطع اللہ و رسولہ فقد فاز فوزاً عظیماً پارہ ۲۲ سورہ احزاب۔
  - ۴۔ و من یطع المرسل فقد اطاع اللہ۔ پارہ ۵ سورہ نساء۔
  - ۵۔ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ و یرزیکہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ و ان كانوا من قبل لغی ضلال مبین۔ پارہ ۳ سورہ آل عمران۔
- ”ضرورت نبوة“ کے ضمن میں جن امور کو ہم نے بیان کیا ہے یہ آیات مبارکہ مقرر و نشان کی طرح ان کی تائید کرتی ہیں اور انبیاء کرام علیہم السلام کی بعثت سے متعلق حسب ذیل حکمتوں کی نشاندہی کرتی ہیں۔



۱۔ اللہ تعالیٰ کے بندوں سے اللہ کی اطاعت کرنا۔

۲۔ عالم غیب سے متعلق آخرت کی نعمتوں کی خوشخبری دینا اور عذاب الہی سے ڈرانا۔

۳۔ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کا نجات اخروی اور سعادت ابدی کے لئے شرط ہونا۔

۴۔ اطاعت رسول کا اطاعت خداوندی ہونا تاکہ بندوں کے لئے اطاعت الہی کی راہ متعین ہو جائے۔

۵۔ آیاتِ اہلیہ کا تلاوت کرنا۔

۶۔ ایمان والوں کا ظاہر و باطن پاک کرنا

۷۔ کتاب الہی اور حکمت و دانائی کی تعلیم دینا۔

بیان سابق کی تفصیلات کو ذہن نشین کرنے کے بعد اگر نبوت و رسالت کے ان مناسب اور بے شک اثباتِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حکمتوں پر غور کیا جائے تو یقیناً عصمت نبوت کا اقرار کرنا پڑے گا۔

کم از کم اتنی بات تو ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جس کام کے کرنے کی صلاحیت کسی میں نہ ہو وہ کام اس کو پسرو نہیں کیا جاتا۔ ایک ظالم کو کسی عدالت پر بٹھانا، ان پر شہ آدی کو علم و حکمت کی مرشدگاریوں کا کام سونپنا، کسی بدکار فاسق و فاجر کو عقیقات کی عزت و ناموس کی حفاظت کے لئے متعین کرنا، بیمار و ناتواں کے سر پر بھاری بوجھ رکھ دینا، کم کر وہ راہ سے ہدایت طلب کرنا کسی عاقل کا کام نہیں، پھر یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ان امور کی صلاحیتوں کے بغیر ہی اللہ تعالیٰ ان کی انجام دہی کا منصب انبیاء علیہم السلام کو سونپ دے؟ جب یہ ممکن نہیں تو ماننا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ نے منصب نبوت کے ساتھ وہ تمام قوتیں اور صلاحیتیں بھی انبیاء علیہم السلام کو عطا فرمائی ہیں جن کا ہونا ان کے لئے ضروری تھا اور یہی عصمت کا مفہوم ہے جس کے بغیر نبوت ایسی ہے جیسے بنیالی کے بغیر آنکھ اور روشنی کے بغیر



**مسئلہ عصمت میں اقوال علماء** | امور تبلیغیہ میں کذب عمدت سے عصمتِ انبیاء  
 علیہم الصلوٰۃ والسلام پر جمیع اہل عقل و  
 شرایع کا اجماع ہے اور سب اس بات پر متفق ہیں کہ تبلیغ میں انبیاء علیہم السلام سے عدا  
 صد و کذب عقلاً محال ہے۔

شرح موافق میں اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے فرمایا :  
 ۱۔ اذ لو جاز علیہم القول والافتراء فی ذلک عقلاً لا دی  
 الی ابطال دلالة المعجزة وهو محال " ثریں موافق جلد ۲۲ طبع  
 کیوں کہ اگر یہ کذب عمدت فی تبلیغ ( عقلاً جائز ہو تو دلالتِ معجزہ کے  
 ابطال کی طرف مودی ہوگا اور وہ محال ہے۔

البتہ علی سبیل السہود والنیان، میں قاضی ابوبکر نے اختلاف کیا ہے مگر انہما  
 اس میں بھی عقلاً عدم جواز ہی کے قائل ہیں۔ رہے باقی ذنوب یعنی کذب فی تبلیغ کے  
 علاوہ تو وہ کفر و دل کے۔ یا غیر کفر عصمت عن الکفر پر اجماع است ہے عام اس کے  
 قبل النبوة ہو یا بعد النبوة اس اجماع کے خلاف خوارج کے ایک فاعل گروہ ازادہ کا قول  
 پایا جاتا ہے جو اہل حق کے نزدیک باطل و مردود ہے۔ قائلین تیسرے انبیاء علیہم السلام  
 سے خوف کے وقت تہمت اظہار کفر کو جائز مانتا ہے مگر اہل حق کے نزدیک یہ قول بھی  
 قطعاً باطل ہے کیوں کہ یہ احنافے دعوت اور ترک تبلیغ رسالت کی طرف مفضی ہے  
 جو انبیاء علیہم السلام کے حق میں محال ہے۔

اب ان گناہوں کے متعلق سنئے جو کفر کے مساوی ہیں تو ان کی دو قسمیں ہیں  
 کبار و صغائر۔ ان میں سے ہر ایک کے دو حال ہیں یا ان کا صدور عمدت ہوگا یا سہواً۔  
 دو سے ملا کر چار قسمیں حاصل ہوں گی، کبیرہ عمدت، کبیرہ سہواً، صغیرہ عمدت،  
 صغیرہ سہواً۔ ان اقسام اربعہ میں سے ہر ایک قبل البعثت ہوگا یا بعد البعثت انبیاء  
 علیہم السلام سے کبار کا صدور خواہ عمدت ہو یا سہواً بعد النبوة شرعاً محال ہے، قول ثمت  
 یہی ہے قبل النبوة اکثر مشائخ کے نزدیک محال نہیں۔ اسی طرح عمدت بعد البعثت صغائر کا



بھی محال ہے، سو ان میں اختلاف ہے، اکثر مشائخ جواز دہی اسکاں کے قائل ہیں۔ لیکن جو صفاتِ رذالت و خست اور ذلالت کا موجب ہوں بالاتفاق ان کا صدور انبیاء علیہم السلام سے ممکن نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس متعین اہنت کے نزدیک انبیاء علیہم السلام ان امور سے بھی معصوم ہیں جو موجب نفرت ہوں جیسے اہبات و زوجات کا مجبور اور آبا کی ذلالت و رذالت مختصر یہ کہ بابِ ذلوت میں جہور اہنت کا مذہب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی نبوت کے زمانہ میں کبار سے مطلقاً اور صفائے معصوم ہیں اور انہوں نے اپنے اس دعویٰ پر حسبِ ذیل دلائل قائم کیے ہیں۔

پہلی دلیل، از روئے قرآن و اجماع انبیاء علیہم السلام کی اتباع فرض ہے۔ قال اللہ تعالیٰ: قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله اور گناہ حرام ہے اگر کسی نبی سے گناہ صادر ہو تو اس کی اتباع حرام ہوگی کیوں کہ اس صورت میں وہ گناہ بھی کرنا پرشے گا جو نبی نے کیا اور نہ اس کی اتباع نہ ہو سکے گی۔ اور گناہ حرام ہونے کی وجہ سے نبی کی اتباع بھی حرام ہوگی اور نبی کی اتباع کا حرام ہونا قطعاً باطل ہے لہذا نبی سے گناہ کا صادر ہونا بھی باطل ہوگا۔

دوسری دلیل، اجماع اہل قرآن کی رو سے گناہ ہنگام کی شہادت مردود ہے اگر انبیاء علیہم السلام سے گناہ صادر ہوں تو معاذ اللہ وہ مردود الشہادۃ قرار پائیں گے اور یہ قطعاً محال ہے لہذا ان سے گناہ کا ہونا بھی محال ہے۔

تیسری دلیل، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب ہے اگر انبیاء علیہم السلام سے گناہ صادر ہوں تو انہیں گناہ سے باز رکھنے کے لئے زجر کرنا پرشے گا جو ایذا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی ایذا قطعاً حرام ہے لہذا ان سے گناہ کا صدور ممکن نہیں۔ چوتھی دلیل، گناہ ظلم و معصیت اور موجب ملامت و مذمت ہے اور ظلم و عاصی کے حق میں لعنت اور نار جہنم کی وعید قرآن کریم میں وارد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ومن يعص الله ورسوله فان له اجر جہنم و ما لا يحصى من النعمان نیز فرمایا: الا لعنة الله على الظالمین و پانچ سورۃ الاحزاب اسی طرح ملامت و مذمت بھی وارد ہے۔

درپارہ تہ صحت میں سب کو بیکاروں کا سوا تیرے مخلص بندوں کے۔ اللہ تعالیٰ نے اس بات  
 میں اس کی تکذیب نہیں فرمائی بلکہ ان عبادی میں نہایت عظیم سلطان درپارہ تہ صحت (ابوہیم)  
 کہہ کر تصدیق فرمائی۔ ثابت ہو کہ انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں اور گناہوں کا ارتکاب ان سے نہیں  
 ہو سکتا۔ پھر یہ کہ ان کا مصطفیٰ اور اختیار یعنی برگزیدہ اور پسندیدہ (ہونا ان کی عصمت  
 عن المعصیۃ کو اور بھی زیادہ واضح کر رہا ہے اگر اس مقام پر یہ شبہ وار کیا جائے کہ بعض انبیاء  
 غیر مخلص ہیں اور بعض مخلص غیر انبیاء ہیں۔ اگر مخلص ہونا عصمت کی دلیل ہے تو غیر مخلص  
 نبی کی عصمت ثابت نہ ہوگی، اور مخلص غیر نبی کا معصوم ہونا بھی لازم آ جائے گا۔ حالانکہ یہ  
 دونوں امر استدلال کے نزدیک باطل ہیں تو میں عرض کروں گا کہ یہ شبہ اس وقت درست ہو  
 سکتا تھا جب کہ انبیاء علیہم السلام کو عام لغوی معنی کے اعتبار سے مخلص کہا جائے۔ لیکن قرآن مجید  
 میں ایسے خاص معنی کے لحاظ سے انبیاء کرام کو مخلص فرمایا گیا ہے جو نبوت کی خصوصیات  
 اور اس کے لوازمات سے ہیں جن کی رو سے ہر نبی کا مخلص ہونا ضروری ہے اور کسی غیر  
 نبی کا مخلص ہونا ممکن نہیں جیسا کہ سورۃ ص کی آیت منقولہ بالا انا اخلصناہم بخالصۃ  
 ذکر الہی الدار سے واضح ہے کہ یہاں اللہ تعالیٰ نے انا اخلصناہم فرما کر "افلح" فعل  
 کی اسناد اپنی ذات مقدسہ کی طرف فرمائی۔ یعنی ہم نے انہیں مخلص بنایا پھر آیت  
 مبارکہ میں ان کے مخلص ہونے کا سبب خالصۃ کو قرار دیا گیا ہے اور ذکر الہی الدار اس کا  
 بیان ہے۔ خالصۃ کی توحید تنیکر برائے تعظیم ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے انہیں خصلت  
 خالصہ عظیمہ و جلیلہ کے سبب مخلص کیا ہے۔ جو آخرت کی یاد ہے اور یاد آخرت سے مراد  
 ان کا انداز و ہمیشہ رہے جس کا ذکر آیت کریمہ دما نرسل المرسلین الا مبشرین و منذرین  
 (پارہ ۱۷ سورۃ انفاس) میں وارد ہے یوں تو ہر ایک یاد آخرت کر لیتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ  
 سے بصیرت یقین پا کر نعمائے جنت کی خوشخبری سننے اور عذاب نار سے ڈرانے پر مامور  
 ہو کر یاد آخرت کرنا ایسی خصلت خالصہ عظیمہ و جلیلہ ہے جو نبوت کا خاصہ اور لازمہ  
 ہے۔ نیز اس نوعیت سے بشیر و مذہر ہونا اور آخرت کی دائمی یاد کرنا ہر نبی کے لئے  
 لازم اور ثبوت کا خاصہ ہے اس بیان سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ہر نبی مخلص ہونے



ارشاد فرمایا : **لَا تَقُولُونَ مَا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ بِهِ حَقٌّ** (پارہ ۲۸ سورۃ الصف) ایک اور جگہ ارشاد فرمایا ہے  
**أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْإِيمَانِ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ** (پارہ ۲ سورۃ بقرہ) اگر انبیاء علیہم السلام سے  
گناہ صادر ہو تو خاک و بدھن وہ نار جہنم کے مستحق، طاعت کے حق دار اور ملعون و مذموم ہوں گے  
جو قطعاً باطل ہے لہذا ان سے گناہ کا صادر ہونا بھی باطل و مردود ہے۔

پانچویں دلیل : اگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے گناہ صادر ہوں تو وہ اپنی امت  
کے گناہ نگاروں سے بھی زیادہ بد حال اور گئے گزرے ہوں گے۔ کیوں کہ بزرگی اور کرامت  
میں جس قدر زیادہ مرتبہ بلند ہو، گناہ کرنے پر اسی قدر عقلاً و نقلاً زیادہ عذاب کا استحقاق  
ہوتا ہے۔ نبوت سے زیادہ بلند کوئی مرتبہ نہیں اس لئے نبی کے گناہ کا عذاب تمام گناہ نگاروں  
کے عذاب سے زیادہ ہوگا اور یہ اسی زبوں حالی ہے جو نبی کے حق میں متصور نہیں لہذا گناہ  
کا صدور بھی کسی نبی سے نہیں ہو سکتا۔

چھٹی دلیل : گناہ "اپنے نفس پر ظلم ہے اور ظالم اللہ تعالیٰ کے عہد کو نہیں  
پا سکتا۔ قرآن مجید میں ہے : **لَا يَنْتَهِ عَهْدِي الظَّالِمِينَ** (پارہ ۲ سورۃ بقرہ) نبوت سب سے  
بڑا عہد ہے جو کسی ظالم کو نہیں مل سکتا۔ انبیاء علیہم السلام نے جب عہد نبوت کو پایا تو  
ثابت ہو گیا کہ وہ گناہوں سے معصوم ہیں۔

ساتویں دلیل : انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اللہ تعالیٰ کے عباد و مخلصین ہیں  
جیسا کہ یوسف علیہ السلام کے حق میں ارشاد الہی وارد ہے : **إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ**  
(پارہ ۱۲ سورۃ یوسف) اور موسیٰ علیہ السلام کے متعلق فرمایا **إِنَّهُ كَانَ مَخْلُصًا وَكَانَ رَسُولًا**  
نبیاً (پارہ ۲ سورہ مریم) اور حضرت ابراہیم، اسحق اور یعقوب علیہم السلام کے بارے میں  
ارشاد ہوتا ہے : **إِنَّا اخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةِ ذِكْرِي** (پارہ ۲۳ سورۃ ص) **الْمُخْلَصِينَ** ان لوگوں کو کہا جاتا ہے جنہیں  
اللہ تعالیٰ اپنی اطاعت کے لئے خاص کر لیتا ہے اور انہیں ہر اس چیز سے معصوم کر دیتا ہے  
جو طاعت خداوندی کے خلاف ہے اس لئے مخلصین سے گناہ کا صدور نہیں ہو سکتا اور  
اسی بنا پر شیطان نے کہا تھا : **لَا غَوْلِيَهُمْ** (یعنی ان کے عبادت میں کوئی نقص نہیں ہو سکتا)۔

کی وجہ سے معصوم ہے اور کوئی غیر نبی ان معنی میں مخلص نہیں جو انبیاء مخلصین میں پائے جاتے ہیں۔ لہذا کسی غیر نبی کا معصوم ہونا لازم نہیں آتا۔

آئمہوں دلیل : اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْنَا ابليسَ خُذْ فَاَتَّبِعْهُ الْاَفْرِيقَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (پارہ ۲۲ سورہ سبا) وجہ استدلال یہ ہے کہ الْاَفْرِيقَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ سے انبیاء علیہم السلام مراد ہیں یا ان کی امت کے مؤمنین؟ بر تقدیر اول ہمارا مدعا ثابت ہے کیوں کہ اتباع شیطان ہی گناہ ہے جب وہ اتباع شیطان سے محفوظ رہے تو یہی محفوظیت ان کے حق میں عصمت ہے بر تقدیر ثانی انبیاء علیہم السلام کا اتباع شیطان سے محفوظ رہنا بطریق اولیٰ ثابت ہوگا کیوں کہ جس کی امت کے مؤمنین شیطان کے متبع نہیں وہ نبی کیوں کر اس لعین کا متبع ہو سکتا ہے بالفاظ دیگر یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ شیطان کی اتباع سے بچنا تقویٰ ہے اور بدالات نفس قطعی ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات) تقویٰ معیار فضیلت ہے اگر الْاَفْرِيقَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ سے مؤمنین مراد لے کر انبیاء علیہم السلام سے صدور گناہ کا قول کیا جائے تو غیر نبی کا نبی سے افضل ہونا لازم آئے گا۔ جو بالالفاظ باطل ہے ثابت ہوا کہ ہر تقدیر انبیاء علیہم السلام کا معصوم ہونا اس آیت کا مفاد ہے۔

نویس دلیل : اللہ تعالیٰ نے مکلفین کو دو گروہ میں تقسیم فرمایا : حزب اللہ اور حزب الشیطان۔ اگر انبیاء علیہم السلام سے گناہ کا صدور مانا جائے تو کم از کم صدر معصیت کے وقت تو معاذ اللہ وہ ضرور ہی حزب الشیطان قرار پائیں گے کیوں کہ مطیع حزب اللہ ہیں اور عاصی حزب الشیطان۔ اور حزب الشیطان خاسرین ہیں۔ لقول تعالیٰ اِنَّ اَنْ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (پارہ ۲۸ سورۃ المجادلہ) ایسی صورت میں العیاذ باللہ انبیاء کرام کو خواہ ایک آن ہی کے لئے ہو، خاسرین کہنا پڑے گا جو ہائے باطل سے ثابت ہوا کہ انبیاء علیہم السلام سے گناہ کا صدور قطعاً ممکن نہیں۔

علامہ ازیں بکثرت افراد امت زبَاد و عیاد زسرہ مفلحین میں داخل ہیں۔ پھر یہ عجیب بات ہوگی کہ افراد امت مفلحون ہوں اور انبیاء خاسرون۔ معاذ اللہ لعلہ انشاء



دسویں دلیل، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت اسحاق علیہ السلام، حضرت یعقوب علیہ السلام و دیگر انبیاء علیہم السلام کے متعلق فرمایا انھیں کانوا یسارعون فی الخیرات (پارہ ۱۷ سورۃ الانبیاء) بے شک وہ نیکیوں میں جلدی کرتے تھے یہ الخیرات "جمع معروف باللام ہے" اور اسی جمع عموم کے لئے ہوتی ہے لہذا وہ فعل اور ترک دونوں سے متعلق سب نیکیوں کو شامل ہوگی۔ فعل سے مراد وہ نیکیاں ہیں جو عمل اور قول سے حاصل ہوتی ہیں جیسے نماز روزہ، حج و زکوٰۃ اور ترک سے وہ نیکیاں مراد ہیں جو کسی کام کو نہ کرنے سے حاصل ہوتی ہیں جیسے جھوٹ، چوری، غیبت، زنا نہ کرنا خلاصہ یہ کہ جس طرح عبادات فعلیہ کا عمل میں لانا نیکی ہے اسی طرح گناہ کے کاموں کا نہ کرنا بھی نیکی ہے اور الخیرات" کا لفظ سب کو شامل ہے۔ معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام گناہ نہ کرنے میں بھی مسارعت کی صفت سے متصف ہیں۔ اسی طرح انبیاء علیہم السلام کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے قول انھیں عندنا من المصطفین الاخیار (پارہ ۲۲ سورہ ص) میں لفظ "مصطفین" اور "اخیار" دونوں ہر اس فعل اور ہر اس ترک کو شامل ہیں جس میں نیکی پسندیدگی اور برگزیدگی کے معنی پائے جائیں۔ اس عموم کی دلیل صحت استثنا ہے کیوں کہ یہ کہنا جائز ہے کہ فلان من المصطفین الا فی کذا او من الاخیار الا فی کذا۔ سنن امر کا عموم صحت استثنا کی شرط ہے جب یہاں استثنا صریح ہے تو عموم ثابت ہو گیا اور عموم اس امر کی دلیل ہے کہ انبیاء علیہم السلام کل امور میں برگزیدہ اور پسندیدہ ہیں۔ لہذا ان سے گناہ کا صدور جائز نہ ہوا۔

## استدراک

یہاں بعض لوگوں نے یہ شبہ وار کیا ہے کہ اصطفاہ صمدوریت کے معنی نہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد فرمایا۔

ثم اورثنا الکتاب الذین اصطفینا فمنہم ظالم لنفسہ۔ پانچ مرتبہ

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مصطفین کو تین قسم میں منقسم کر دیا۔ ظالم، مقصد اور سابق



ان اقسام میں ظالم کا ہونا اس امر کی دلیل ہے کہ اصطفا کے باوجود بھی گناہ ہو سکتا ہے اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ انبیاء علیہم السلام آیت کریمہ میں مذکور نہیں نہ وہ الذین میں شامل ہیں۔ یہاں غیر انبیاء کا اصطفا مذکور ہے اور غیر انبیاء کے اصطفا پر انبیاء علیہم السلام کے اصطفا کا قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے کیوں کہ اصطفا کے مراتب مختلف ہیں ہر شخص کا اصطفا اس کے حسب حال ہوتا ہے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا حال باقی تمام کائنات سے افضل و اکمل ہوتا ہے اس لئے ان کا اصطفا بھی کل مخلوق سے اکمل و اعلیٰ ہونا ضروری ہے، لہذا غیر انبیاء کے (لغوی) اصطفا کا صدور ذنب کے منافی نہ ہونا ہرگز اس بات کو مستلزم نہیں کہ انبیاء کرام علیہم السلام کا اکمل و اعلیٰ اصطفا بھی صدور ذنب کے منافی نہ ہو۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ”فہم ظالم“ میں ضمیر مجبورہ ”مصطفین“ کی طرف نہیں بلکہ عبادہ کی طرف راجع ہے کیوں کہ اقرب مذکورین کی طرف ضمیر کا لوٹنا اولیٰ ہے۔ لہذا اقسام ثلاثہ (جن میں ظالم بھی شامل ہے) مصطفین کے نہیں بلکہ عبادہ کے ہیں۔ اس تقدیر پر شبہ مذکورہ اصل سے ساقط ہو گیا۔ واللہ الحمد۔

زیر غلط مفہوموں کے اکثر مطالب اور عصمتہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر یہ دس دلیلیں ہم نے شرح مواقف کو سامنے رکھ کر مرتب کی ہیں اور حسب ضرورت دلائل کی قوت کو واضح کرنے کے لئے بعض مقامات پر بسط کے ساتھ کلام کر دیا ہے۔ اہل علم حضرات سے امید ہے کہ وہ ہماری اس جہالت کو ضرورت پر ماحول فرمائیں گے۔

اب ان مخالفین کی طرف آئیے جو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد البعث بعد صدور کبائر و صغائر کو جائز مانتے ہیں۔

ان لوگوں کا استدلال قصص انبیاء علیہم السلام سے ہے جن میں سے بعض قصے قرآن و حدیث اور آثار صحابہ میں منقول ہیں جن سے بظاہر وہم پیدا ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے ان کے زمانہ نبوتہ میں گناہوں کا صدور ہوا۔ سب کا اجمالی



جواب یہ ہے کہ وہ واقعات اخبار آحاد میں منقول ہیں یا بطریق تواتر۔ پہلی صورت میں واجب الروایہ اس لئے کہ کسی راوی کی طرف خطا کا منسوب کر دینا انبیاء علیہم السلام کی طرف گناہ منسوب کرنے سے زیادہ آسان ہے۔

بر تقدیر ثانی چونکہ وہ دلائل عصمت سے متعارض ہیں اس لئے مؤول ہوں گے وجوہ تاویل، موقع محل اور اقتضاء کلام کے اختلاف کے لحاظ سے مختلف ہوں گی۔ مثلاً بعض واقعات کو بشرط اقتضاء مقام قبل البعثت پر حمل کیا جائے گا بعض میں اقتضاء مقام کے لحاظ سے انبیاء علیہم السلام کے ان افعال کو جنہیں منکرین عصمت محصیت قرار دیتے ہیں ترک اولیٰ کہا جائے گا۔ بعض مواقع ایسے بھی ہوں گے جہاں موقع محل کی مناسبت سے ان افعال کو صدور صغیرہ سے قرار دیا جائے گا کسی جگہ مبہم کلام کو دلیل کی روشنی میں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تواضع اور کسر نفسی پر حمل کیا جائے گا۔

یہ شبہ کہ ان افعال میں بعض ایسے ہیں جن کے لئے لفظ ذنب وارد ہوا۔ جیسے لیغفرلک اللہ عاتقہ من ذنبک۔ بعض وہ ہیں جن کے ارتکاب کے بعد حضرات انبیاء علیہم السلام نے استغفار فرمایا۔ نیز ان میں بعض ایسے افعال بھی ہیں جنہیں کرنے کے بعد انبیاء علیہم السلام نے اپنے نفسوں پر ظلم کرنے کا اعتراف کیا۔ پھر نہیں کیوں کہ ترک اولیٰ یا صغائر صا ورہ عن السہو پر حمل کیا جاسکتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ترک اولیٰ جیسے ملکہ امور کو ذنب سے تعبیر کرنے کی وجہ منسوب نبوت کی غلطی اور انبیاء علیہم السلام کے درجات کی رفعت و بلندی ہے اور اسی غلطی و رفعت کے پیش نظر حضرات انبیاء علیہم السلام نے صغیرہ صا ورہ عن السہو اور خلاف اولیٰ کاموں پر اعتراف ظلم کر کے استغفار کیا۔ تعلیمات قرآنیہ کی روشنی میں یہ حقیقت آفتاب سے زیادہ روشن ہے کہ حسنات اور اسباب القربین۔ ع۔ جن کے رہے ہیں سران کی سوا مشکل ہے۔ یہ بھی حق ہے کہ انبیاء علیہم السلام نے عاجزی تواضع کسر نفسی کیلئے اعتراف ظلم اور استغفار فرمایا۔ ان تہدیین کا ایسا کرنا اصل اپنے رب کی بارگاہ میں تضرع و زاری ہے اور یہ اعتراف و استغفار ان کے انتہائی فضل و کمال پر دلالت ہے چہ جائیکہ اسے ان کے ظالم و عاصی ہونے کی دلیل بنا لیا جائے۔ مخالفین کے دلائل کا اجمالی جواب تو ہم دے چکے۔ البتہ اہل علم کی دلچسپی کیلئے تفصیل گفتگو باقی ہے جسے ہم کسی دوسری فرست پر ملوثی کرتے ہیں۔



## لمحہ فکریہ

☆ اس سے پہلے

کہ خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے ناراض ہو جائیں۔

☆ اس سے پہلے

کہ آپ شیطان کے دام میں گرفتار ہو جائیں۔

☆ اس سے پہلے

کہ بد مذہب آپ پر پوری طرح چھا جائیں۔

☆ اس سے پہلے

کہ گمراہیاں آپ کو نار جہنم کی طرف لے جائیں۔

**”آپ اعلیٰ حضرت کے مسلک کو**

**مضبوطی سے تھام لیں اور بددینوں سے بچیں“**

☆ اس طرح خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے راضی ہو جائیں گے۔

☆ اس طرح آپ کے عصیاں اشکِ ندامت سے دھل جائیں گے۔

☆ اس طرح آپ شیطان کے زغے سے نکل جائیں گے۔

☆ اس طرح آپ سے بد دین بھی راہِ ہدایت پا جائیں گے۔

☆ اور آپ کے طفیل کتنے جہنمی جنت پا جائیں گے۔